

彩色畫及風景照片等者，其幅印刷均非常美觀，精校對又特別審慎，紙費一冊一角，兩冊兩角五分。預約諸君請速寄款，主北京大學第一院新潮社可也。又「吶喊」第一版已經售完，待著者許可即可再版，特此附白。

▲本校代表團遊八校聯會函

▲本校全體大會紀事

▲系統哲思 第十九次

1. The first part of the document is a list of names and titles, including "The Hon. Mr. Justice" and "The Hon. Mr. Justice".

查照何九等公意，既已決定，員牙內所余一節，與葉幸

行再閱本月二十一日各報登載八校教職員關門宣

言查本校代表對於此項宣言曾經聲明應俟本校大會公決後再行決定現在本校態度既已由二十日教職員大會決定正擬報告間而宣言業已發出本校當然無從負責合併聲明至各校經費同感困難自應共同積極進行俾已開門之學校得以從速回復未開門之學校得以繼續維持則幸甚矣此致

北京國立專門以上八校教職員代表聯席會議
北京大學教職員代表團謹啟
十二年十一月二十一日

紀事

十一月二十日本校教職員全體大會紀事

本日下午四時四十分開會，公推馬叙倫先生為主席。

主席報告 今日因校費關係，得國立北京專門以上八校聯席會議來函，囑執行本月九日八校教職員大會議決關門事件，特開會討論。現在先請校長報告籌辦經費之經過。

校長蔣夢麟先生報告 略謂：數月來籌畫八校經費，異常困難。自京師治安經費每月八十萬之提議不成後，適當張孤出任財政當局，聞訊即請李石曾先生赴津請其到任後務必維持教育。張孤到任後，又宴之於中央公園，請其以鹽餘作抵，擬向四國銀行開商借每月三十萬元，為治本之計。治標則張孤亦允先籌數十萬元，即應應中秋節所發之款也。為此款亦費許多氣力，經許多困難，

甚至看銀行中辦事人許多臉嘴。此後則又向四國銀行進行借款。英法德均允幫忙，但到今尚無回訊。繼又轉商日本正金銀行，直至最近，經過許多曲折，正金始允自明年二月每月扣還餘五萬元作抵，凡六個月，以此為抵押品，再設法另向其他銀行借款三十萬元。不意今日所謂八校關門之不幸，即發生於此，實為我夢想所不到。我們既得了抵押品，即向銀行進行借款，經種種磋商，才有十五萬元的把握。但此時已為八校教職員開大會之日（即本月九日），校長團本約定於本月十日（星期六）向八校教職員聯席會議報告，不意八校教職員竟於九日議決必須十日拿到三十萬元，不然就關門。校長團乃於十日豫先商議，願負責於十七日以前辦到三十萬元，請教職員仍行維持。及至出席聯席會議，幸能通過，我就繼續去趕辦湊足三十萬元。不料忽然發生財政當局的變動，因此就把向來奔走的苦功悉付流水。重起爐竈與新財政當局籌商，到上星期四（即十五日）又借到了十二萬元。一方又與財政當局商量，請他將原定政費中應發之教育經費亦儘先籌放，到了上星期六中午，十二萬元已由銀行取到。其他財政部所發之十二萬一千元（五成五），準於本日可取之支票，亦由財政部取到。雖去三十萬元之數尚有短少，但以八校實際應得之數計之祇差一萬五、三十萬元乃全京師教育費。在我已精疲力盡，惟有希望八校教職員體諒一點得以維持下去。乃是日（即上星期六本月十七日）校長團出席聯席會議報告時，聯席會議已豫先議決非滿三十萬元仍須執行關門之議決案，至此惟有索然無言耳。

。但我們已苦苦維持了九個月，一旦停廢，實有所不忍，今日本校教職員開大會取決關門事件，如果主張關門，自無用說，若大家仍要維持，我雖則替八校奔走的能力已盡，但是為著本校的維持，我仍就願負這責任，雖生死以之可也。（未完）

講演錄

系統哲學

第十九次

杜里舒講演
作 全筆記

上次講歷史哲學時，曾說到「一體」、「全體」及「進化」等的概念，後來又找到全體性的標準。

這標準就是道德的自覺性，如該這樣，不該這樣，或者不可，都是全體性標準之一。但這些并不只是為個人計利害，是超個人的，對個人便無所謂該這樣與不該這樣的話。在社會道德中還有一個平等的觀念，如我飽暖了，也願意人家都飽暖，這因為我自覺飽暖是善的，然而這是由直觀得來的。這一種觀念雖由直觀得到，但是否在直觀中知道怎樣是善，在行為中也就照樣做去；然而不然，往往當一人靜坐時自己便善惡分明，到行事時便都不知道了。如叔欲華是講倫理的，我們要仔細去考查他的行為，就可曉得他在實踐的行為上是怎樣的了。這就是知行未必合一的例。再有一個問題，是人類的道德性是否是本能的，或者是由於外來的知識所教導的，這問題從希臘時代一直下來到如今了。有說是

由於外來的知識的，如觸目見了凍餓的人，或因知識的增進，對於對方的痛苦便格外了解而同情，其動機是憐憫的精神自然也更強，所以學力的增進，對於道德自覺性確有增高的輔助。主本能的則以為道德既由於直觀，此種直觀，由於天賦的，決非力之所能及，亦猶精於數學與不精於數學是由於本性的相近。道德可以因學識而增進，是蘇格拉底和柏拉圖的話。後來康德又說凡人有義務與義務的衝突，看我們在兩者之中選擇那一種？實在這也未必，在絕對的義務性中沒有衝突的，只有時因為了人欲，如口腹等的欲有時確可與我們為善的性起衝突的。至於義務，要明白了義務以後，實在并無所謂衝突。

我們再講一個題目，究竟善惡的標準是怎樣的。倘若為善而帶點愉快，是否還算道德？在康德的意見，以為為善而帶點愉快，嚴格的來說說義務，是不能算作道德的。但這話在我以為是不對的，人類有為己和為人的兩種特性，見了別人因我的為善而好了，以後愉快，也不能說是不道德。康德的話却也有對的，就是不要在為善以前先謀愉快，如為圖快樂而作善，也可說是道德的。只要為救苦而救苦是對的，如果行善的動機為自己圖快樂，這便不能算作道德，而且從此也很可看出究竟利己的來。利己和利他，在表面上看來不能十分看的清楚；但看他是否為善而作善，這是為圖愉快而做善事，就可斷定其動機是利他的或是利己的來了。還有倫理觀念既然和幾何一樣的由直觀得來，但是否也能和幾何學一樣的得到些原則？惟原則由於直觀，幾何學

文信件

文信件
姓名
No
957 郭純如
958 胡學仕
959 馮明輔
960 張世清
961 周顯卿
962 丁祥山
963 丁樹榮
964 林榮棠
965 李榮三
966 李榮三
967 李榮三
968 李榮三

文信件

文信件

文信件
姓名
件數
Yu 1
haka 1
Bhen 1
heng Sang 1
Barr 1

出版部售書課代售

出版部售書課代售
中國史綱 中國歷代黨爭史 世界近時外交史
政治學大綱 法蘭西學術史 歐洲政治思想史
民法修正論 聯省分縣地圖 債權法總論
特別訴訟程序法詳論 附屬孔維克內聖恩恩行

招領中

收發課收到查
信件特列於下
姓名
941 許正則
942 陳亞明
943 劉元柱
944 石元旭
945 陳新庭
946 胡光
947 葉光
948 俞光
949 朱光
950 馬光
951 李光
952 李光
953 李光
954 李光
955 李光

以上在一

招領中

收發課收到查
信件特列於下
取為盼
No 收信
98 C. T. W
99 Li Kun
100 N. W.
1 Wu Di
2 Chang
3 Joshua

以上在一

五法草案
憲法要覽
國際聯盟
國際私法
中國幣制統一論
女子參政之研究
裁兵問題之研究
價值價格及利潤

雖可以有原則，而在道德中如人之好生惡死只能說人有好生性，有惡死性，並不是有什麼好生惡死的原則。萬一如耶穌十律，是要處處可以應用的，不是平日不能殺人，到戰爭時不但可以殺人，而且要來殺敵人。要是這樣，便於已者用之而道，不便於已者便棄不顧，正如幾何學中的定律，用在此處這樣來證，在別處又用別一方來證，是一樣的不對。這些只不過萬一要是可以以有原則的話，實在很難找一個普遍的原則的。如佛以清淨寂滅教人，費希脫(Fichte)以勇猛前進教人，兩方面都有充分的理由，究竟那一說該推行呢？所以是不能有普遍的原則的。別的且不說，在我們的這個講演中，對於倫理已經得到兩個要點，一是超個體，一是秩序中之一——就是道德自覺性有超個體的存在，而且所謂倫理，只不過我們須找秩序中之一種秩序。

我們雖講道德學，却還沒有講到自由的一點，這因為在秩序論中，我們只能講數學，歷史等的地位，至於人的有無自由，是形而上學中的，等以後我們再講。現在所要講的是職業之調和，就是人世間似乎有這許多事，便有這許多的人來做，即低等的職業如縫鞋，掃地等也有人做，高貴的自然也有人做。這個也是全體性符號之一。還有學說的授受，如著一書，初無讀者，等數十年後便有了，或者在出版時便很流行，再如一人倡一學說，必有附和之者。在這著書立說者，只不過人類中之一分子，讀者和附和者亦不過一分子，但因為甲了解了，乙丙丁……也都了解，這也由於全體性。并且如甲在中國發明，乙在乙

國發明，兩者方法不同，結果都是一樣。如萊勃尼茲(Leibnitz)和牛頓之發明微分學，二者決非抄襲，却是不謀而合，這都是全體性的符號之一。(未完)

雜錄

老莊哲學之同源分流及莊子遺世主義

安文瀾

一、總論 老莊學說之不同

從來講子書的人，皆以老莊並稱，以為莊子的學說，就是老子的道理，其實這是一種很膚淺的觀察。若仔細考究起來，老莊學說的出發點確是一樣，不過後來因為他們的見解不同，遂分開手，各人走各人的路。歸終，老子走的是一條「無為而無不為」的用世主義的路，莊子走的是一條「無所可用安所困苦」的遺世主義的路。講老莊哲學的人，能把這同源而分流的一點看明白了，然後方可了解老莊學說根本精神的所在，方可知道莊子的見解，較老子更徹底，更高超。可是老莊學說同源和分流的地方，都在那兒呢？待我逐條說明於後。

二、老莊學說之同源

我讀老子學的時候，以為一部五千言的老子，其淵源都係一個道子。但是老子為什麼要講道呢？這因為老子生當周末文弊之時，人為的禮法制度，不但不能維持人民的幸福，國家為之弊，引起社會上種種爭端，

百姓種種苦惱。老子要找一个救濟的方法，就不能不找一個極適宜於人類生活的道。老子因為要找這個道，他一轉念，便要問人類由何而生？人生真理，究竟如何？再進一步，天地萬物，由何而生？天地萬物發生之情況如何？由這兩個問題，遂引誘他根究到天地未生以前的時期去。在那個時期之中，老子忽然得着了道了。這個道是甚麼樣呢？你看他說：

有物混成，先天地生。寂兮寥兮，獨立而不改，周行而不殆，可以為天下母，吾不知其名，字之曰道。

又說：道之為物，唯恍唯惚。惚兮恍兮，其中有象。恍兮惚兮，其中有物。窈兮冥兮，其中有精。

這就是老子所說的道。我們要注意，他說有物混成，又說道之為物，這明明說道是一個物了。但這物是什麼樣的呢？他又說寂兮寥兮，恍兮惚兮，窈兮冥兮，這竟難以說出具體的形狀來了。雖然沒有具體的形狀可說，但其中有象，其中有精，又可以為天下萬物的母，這總不是一個無生機的死物了。我們再看莊子對於道的觀念如何，他也曾經說過：

夫道有情有信，無為無形。可傳而不可受，可得而不可見。自本自根，未有天地，自古以固存。神鬼神帝，生天生地，在太極之先，而不為高。在六極之下，而不為深。先天

地生，而不為久。長於上古，而不為老。這就是莊子所說的道，他說道有情有信，就是老子其中有物，其中有象，其中有精的意思。又說

無為無形，就是老子寂寥，恍惚，窈冥的意思。又說自本自根，未有天地，自古以固存，就是老子有物混成，先天地生的意思。又說生天生地，就是老子可以為天下母的意思。由這麼看起來，老莊對於道的觀念，竟完全相同的了。但是他們所說的道，究竟是個什麼東西呢？要合他們二人論道的話看起來，道既不是死的，又無具體的形狀可言，又是天地萬物發生的母。我想這個道，就是莊子至樂篇末段說的：「萬物皆出於機，皆入於機」的「機」字。這個「機」，就是生機，就是天地萬物發生的泉源。因為生機不是死的，所以說其中有精有信。生機不是具體的物體，所以說寂寥恍惚，無為無形。生機可以生天地萬物，所以說可以為天下母，生天生地。無生機之前，並無別物，所以說有物混成，先天地生，自本自根，未有天地，自古以固存。老莊既同認生機為道，於是他們就本着這個道，各人發表各人的學說，所以我說老莊學說的出發點是一樣的。不過後來他們因為見解不同，他們學說的趨向，也就分流了。

三、老莊學說之分流

我上邊說老莊的道，就是萬物，皆出於機，皆入於機的機。機，原來是一個寂寥恍惚，無所作為的東西。他雖是無所作為，而天地萬物，均由他生。老子就由這無為而生萬物之中，看出作用來了。他以為道無為，可以生萬物，那麼無為，豈不就是有為嗎？豈不就是作用嗎？這即是一個極簡便，極安逸，的治天下的方法，又何必紛紛多事，去有為呢。所以他主張「無為自化，清靜自正」。於是他不知不覺的，就走入那條「無為而

無不爲」的用世主義的路上去了。老子既上了用世主義的路，莊子也就從此和他分手，走他自己那條「無所可用安所困苦」的遺世主義的路。至於莊子爲什麼要走這條路，這就入了莊子的哲學範圍之內了，在後邊說明。

四、莊子遺世主義之動機

莊子遺世主義之動機，就是他研究萬物發生問題的結果。天地萬物由何而生？天地萬物發生的情況如何？這一個問題，本來是老子同有的疑問。經他們加一番研究之後，遂認爲天地萬物，均生於道，道生天地萬物，是一種自然無爲的現象。及老子把自然無爲看成作用，而走入用世主義道路之時，莊子也把自然無爲，推想到萬物的本體上去，又加一番考究，他對萬物發生的問題，得一個總觀念。他以爲萬物之生，既出於道，那麼構成萬物之原質，均是道的分體。道既有化生萬物的可能性，此種原質當然也有化生生物體的可能性。萬物形體，雖生滅不定，而此含有化生生物體可能性的原質，永遠不消。今日因環境適合，暫成此物，及此物死亡，原質仍存，明日易一環境，又成別一物體。如此自然生滅，循環成行，沒有一刻停止的時候，這就是萬物發生的道理。所以他說：

萬物皆種也。以不同形相禪，始卒若環，莫得其倫，是謂天均。又說：其分也，成也。其成也，毀也。凡物無成與毀，復通爲一。這都是說明這個自然生滅，循環成形的道理。萬物既自然生滅，循環成行，那麼爲人、爲物，都是偶然之事，而人物之本身，沒有絲毫自主的能力。譬如一個人，因爲憂思過度，或吃熱性的東西

西稍多，則血液發熱，皮膚生癩。及熱性消滅，血液澄清，皮膚之癩，亦因之而去。在人固無意於何時生癩，何時去癩，也沒有感到生若干大的癩，生若干小的癩。在癩的本身，也沒有這種成見。然而癩之所以有生，有去，有小，有大者，皆是一種自然現象。以莊子的眼光看來，萬物在天地之間，或生，或死，或爲人，或爲牛馬草木，和人身生癩一樣。他把這種物化的道理，曾在齊物論末段，用一個故事表現出來。他說：

昔者莊周夢爲胡蝶，栩栩然胡蝶也，自詭適志與，不知周也。俄然覺，則遽遽然周也。不知周之夢爲胡蝶與？胡蝶之夢爲周與？周與胡蝶，則必有分矣，此之謂物化。

萬物的原質，偶因環境適合，暫化爲人，在人本身，何嘗不覺適志。及形骸消滅，仍復原質之本象，然則原質之化而爲人，不過曇花一現，與夢中化爲胡蝶何異。莊子既見及此，所以他把人生看成夢幻，形體看成贅瘤。以爲人生是極無意義，極無聊賴的事情。他的出世主義的動機，就萌於此。

五、莊子出世主義的人生觀

莊子既把人生看成夢幻，形體看作贅瘤，那麼人生自處的方法，究應怎樣呢？答復這個問題，就是他的「人生觀」了。他以爲萬物既自然生滅，循環成行，爲人爲物，都是偶然之事，然則人之本身，實在沒有絲毫作主的能力。就是想要強自作主，有所造作，究竟都是枉然，沒有一點補助。所以人生最好的自處方法，應當「冥情存神，任化而生，隨化而滅」就是了。故天下篇說：莊子「獨

與天地精神往來，而不放倪於萬物」。獨與天地精神往來，就是冥情存神。不放倪於萬物，就是任化生滅。因爲他與天地精神往來，所以他認爲至人的狀態是：「身若槁木之枝，而心若死灰」。是「嗒然如新出之幘，而無求其故」。因爲他不放倪於萬物，所以他不過是非，以與世俗處，而不隱身於深山巖穴之中，作逃世的舉動。但是他的身體雖在人世，而他的精神，獨與天地往來。所以他他處世，陶鑄堯舜，不肯以物爲事。既不肯以物爲事，故所有一切人世的是非得失，富貴天壽，都置之慮外而不顧，這就是莊子的人生觀。這種人生觀，純以遺世爲目的，所以我說莊子哲學走的是「無所可用安所困苦」的遺世主義的路。這條路是由自然無爲一直下來的，不像老子走到中間，即把入用世主義的路上去了，所以我說莊子的見解，較老子更徹底，更高超。

(完)

公告

北大國語辨論會啓事

於本月二十三日(禮拜五)晚七時，在第一院第二教室，開第五次演說練習會，并請高一涵燕樹棠二先生評判。希新(臨時)加入者，亦極歡迎！(舊屆時到會爲盼！)注意：演題，請先期交文牘王鍾文君，(住東齋)以便編定練習次序。一九三三，十，二十一。

NOTICE

The P. N. U. English Club will hold its Inaugural Meeting on Friday evening at 7 o'clock, (Nov. 23) in Room No. 8, First Campus. All those interested in this club are heartily welcome.

國樂社社員公啓 本社現訂於禮拜五(二十三日)晚七時假北河沿東城中學校開會商議進行辦法備有茶點演奏雅樂助興屆時務希同人攜帶樂器及份金銅元四十枚與會爲盼 北大學生國樂社啓

北大山東同鄉會啓事

頃接旅京山東同鄉外交後援會山東省議會代表團山東各界聯合會代表團來函內開山東威海交涉署萬分茲訂於陽曆本月二十五號上午十時齊集前門內西城根山東中學校赴府院請願屆時務希早臨並希轉知各界爲要等語特此奉聞即希公鑒 十一月二十一號

徵求書籍

本校圖書館現已成立，除供本校學生閱覽外，並爲社會公開。蓋以長沙之大本無一完善之圖書館也。惟創辦伊始，圖書極不完備，敬祈海內外藏書家著作家以佳本見贈，是爲至荷。(北京請交馬神廟西老胡同二十號羅敦偉君轉) 湖南平民大學圖書館謹啓

出版部售書課代售

印度哲學概論 數理邏輯 羅勃講演集 社會結構學 注意心理 宗教大綱 無元哲學 西洋哲學書目 幾何定理分類表

太平洋 四卷第三號現已出版

內容如左 一個新信仰的宇宙觀及人生觀(三) 吳稚暉 盧家通譯評論之評論

土匪大王(二) 前途 黑克的思想 生物哲學與動物學(通訊) 吳稚暉

西漢 孔襄我 曾仲鳴

第四種 紡輪故事 C.F.女士譯 第五種 山野掇拾 孫福照作 第四種內計重話十四篇，每篇插畫，共計黑白畫